

۳۷۵۲

نقشه
برای
ی

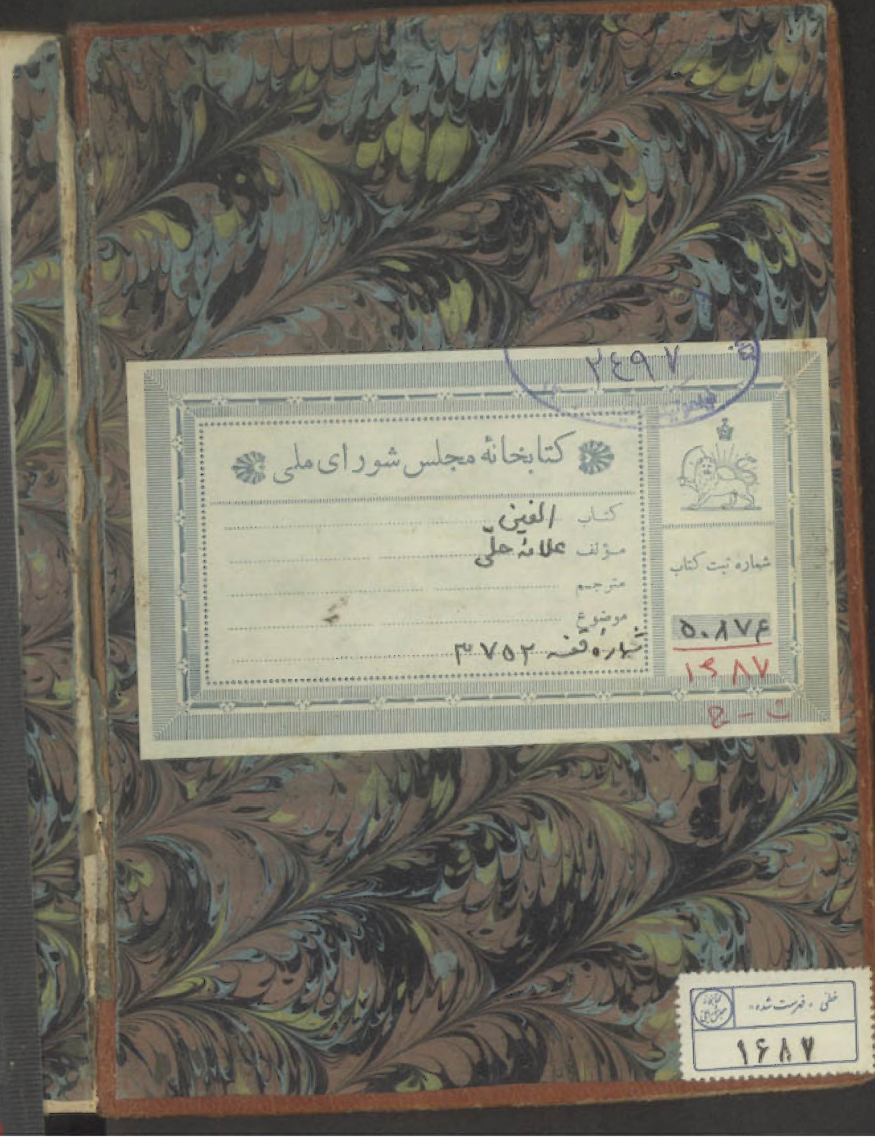
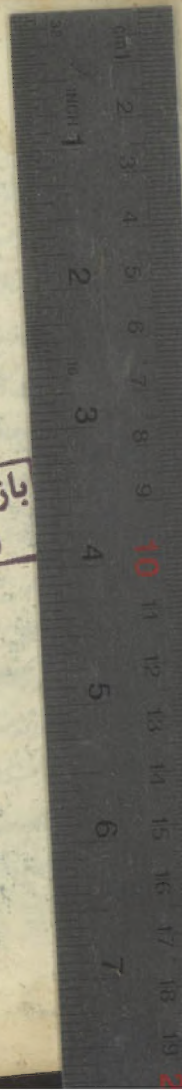
بازرسی شد
۲۷ - ۲۶

انقاع علم

ص ۱۳۸۱

بازدید شد
۱۳۸۱

ف
ط
ار جعفر ع
محمد بن علی
و اذ ائمه بالمشافه



۲۴۹۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: الفین
مؤلف: علامه حلی
مترجم:
موضوع:
شماره قفسه: ۳۷۵۲

شماره ثبت کتاب: ۵۰۸۷۴
۱۹۸۷

۲-۵

فصلی - فهرست شده
۱۶۸۷

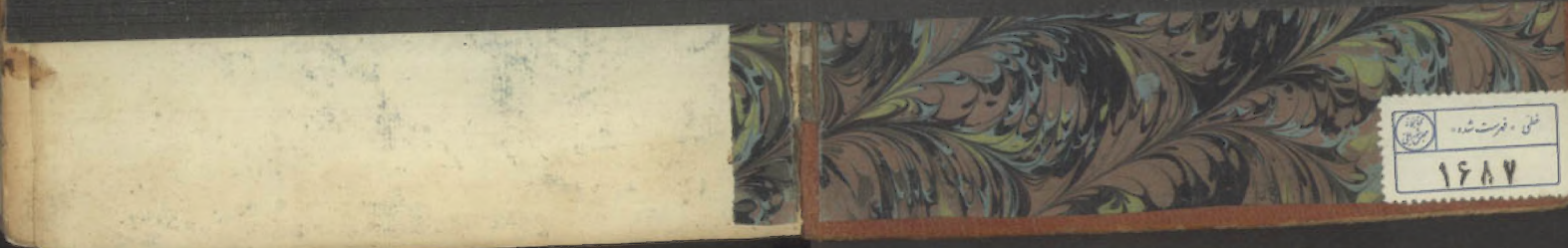
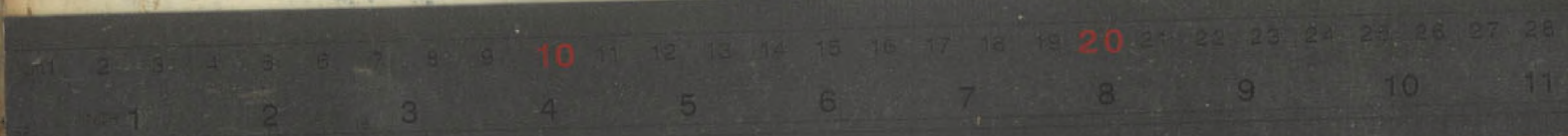
بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

انبار علم

ص ۱۳۸۱

بازدید شد
۱۳۸۱

ف
از جعفر علی
محمد بن علی
و از آینه بالمشق



الكبرى فلهذا هو الوجه الرابع ان الحسن قد قسم من مذهبهم لانهم لم يثبتوا
كلما حسن وجب منه ما ليس كذلك والامامة من الاول اجماعا لانها القرينة
الاسمى والاسمى القرينة في العالم فلا يكون الا بعد ضرورة طرفة بها بعض وجوبها
كما كل علم في القرينة انما هو من غير ان يكون له كماله من حيث العلم وهو الوجه الثاني
والثالث واجب النظر السالكين في نقل مذهبهم والظاهر ان الناس القويحة ان
الابواب لا يمكن ان يكون لها صلاحية للاعتناء بل لا بد من جهة واحدة والامر من
اما المنع من من رتبة اثنين في الصلوات لها وذلك بعد قطعها او كونه لا عين في
واحدة هو مجموع من خلفه ثم انقضت الامم بعد ذلك فان نقلنا اليه شخص
بانه لا طريق له كونه لا ما وكله كمال الامام اذا نقل عنه ان لا يغيره عنه لانه
بعد من خلفه انما هو في النقل طريقا لها ام لا نقلت الامامية لا طريقا لها
الا انهم في المعجزات لا يقولون انهم الامام المعظم اما منة بالنقل او بالعلم
في يد وقالوا في غير المعجزات والامر من رتبة واحدة والامر من رتبة واحدة
الا في طريق نقله في ثبوت الامامة بالنقل وهو من رتبة واحدة والامر من رتبة واحدة
وقالت الرتبة من غير العلمانية والامر من رتبة واحدة والامر من رتبة واحدة
بما بين الفقه من الالامامة وما بين المعروف من غير المعجزات والامر من رتبة واحدة
بعد ذلك لا يمكن ان يتم اخذ العلم من الاختيار في اشهر الامم في ذلك

الوجه الرابع
ان الحسن قد قسم من مذهبهم لانهم لم يثبتوا

اليه

الوجه الثاني فانهم قد قسموا من مذهبهم لانهم لم يثبتوا
كلما حسن وجب منه ما ليس كذلك والامامة من الاول اجماعا لانها القرينة
الاسمى والاسمى القرينة في العالم فلا يكون الا بعد ضرورة طرفة بها بعض وجوبها
كما كل علم في القرينة انما هو من غير ان يكون له كماله من حيث العلم وهو الوجه الثاني
والثالث واجب النظر السالكين في نقل مذهبهم والظاهر ان الناس القويحة ان
الابواب لا يمكن ان يكون لها صلاحية للاعتناء بل لا بد من جهة واحدة والامر من
اما المنع من من رتبة اثنين في الصلوات لها وذلك بعد قطعها او كونه لا عين في
واحدة هو مجموع من خلفه ثم انقضت الامم بعد ذلك فان نقلنا اليه شخص
بانه لا طريق له كونه لا ما وكله كمال الامام اذا نقل عنه ان لا يغيره عنه لانه
بعد من خلفه انما هو في النقل طريقا لها ام لا نقلت الامامية لا طريقا لها
الا انهم في المعجزات لا يقولون انهم الامام المعظم اما منة بالنقل او بالعلم
في يد وقالوا في غير المعجزات والامر من رتبة واحدة والامر من رتبة واحدة
الا في طريق نقله في ثبوت الامامة بالنقل وهو من رتبة واحدة والامر من رتبة واحدة
وقالت الرتبة من غير العلمانية والامر من رتبة واحدة والامر من رتبة واحدة
بما بين الفقه من الالامامة وما بين المعروف من غير المعجزات والامر من رتبة واحدة
بعد ذلك لا يمكن ان يتم اخذ العلم من الاختيار في اشهر الامم في ذلك

الوجه الثاني

الوجه الثالث

الوجه الرابع
ان الحسن قد قسم من مذهبهم لانهم لم يثبتوا

واما كان لا يكون من رتبة واحدة والامر من رتبة واحدة والامر من رتبة واحدة
بما بين الفقه من الالامامة وما بين المعروف من غير المعجزات والامر من رتبة واحدة
بعد ذلك لا يمكن ان يتم اخذ العلم من الاختيار في اشهر الامم في ذلك

الوجه الخامس
ان الحسن قد قسم من مذهبهم لانهم لم يثبتوا

الوجه السادس
ان الحسن قد قسم من مذهبهم لانهم لم يثبتوا

اليه

اليه

التوصل

الزاد

الحجج السبع
الملة

[illegible]

واللّٰهُ

بافزاره

مخلف

من اجل ان هذا هو الحق الذي لا يخلو من الغش والافتراء
 على المكلفين بل يجب ان يترس الامام والامام لا يكتفي برؤس الامام ولا الكائن
 بالامر والامام في حق اربعين غير اربعة الشافعي غير اربعة الحسيني غير اربعة الجعفري غير اربعة
 الا الاثني عشران الامام في حق شخصين في حق اربعة غير اربعة الحسن والرضا والرضا
 والاشعري غير اربعة والامام في حق اربعة غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني
 واما جميع الاحكام وفي جميع مسائل ودوا العقل فكلها يجب اتباع الامام فكل
 وجوب الحكم لان الحق لا يخرج لمجرد قوله ولا دليل على انه قد نزل في غيره ولا جواز ان
 دليل الامام عليه في اربعة غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني
 فحقين ان الحق لا يخرج لمجرد قوله بل هو واجب عليه في حق اربعة غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني
 اتباع الامام في حق اربعة غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني
 آخرا بل في حق اربعة غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني
 لا ما تقدم فيه من ذلك ان الامام وهو في حق اربعة غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني
 اربعة غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني
 على انفسها في حق اربعة غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني
 لاجل العلم بقوله في حق اربعة غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني
 والامام في حق اربعة غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني غير اربعة الحسيني

1848

[illegible]

مجلس

12.

آخر فاننا راجع الى القسم الاول الذي اطلق فيه من جهة طليعة هذه الامم التي
 لا لا يخرج الا بالحق والبر والاول الذي جعل منتهى اجاب قبول قول من سخطه
 الخلفاء جميع الامم والجميع المتقاربات في مع القول بجزء المكلف الخلفاء
 المبرج واثارة الفتن ويزيد من هذا لاننا لا نخرج من المكلف بكتابة الاجابة
 فيه ككتابة الاطلاق وان كان محال فمع ان يكون الامام في القسم الاول المطلوب
 اطلاقه وتوجيهه كالتدبير في اقامة العدل والحق وذلك لخلق جميع الامم والامة
 والعبدة واهلهم انهم من نجبك قولنا لم يردوا انهم لم يردوا انهم لم يردوا
 من جهة قوله وانما فيها بينهم اهل البيت وتوجيهه كالتدبير في اقامة العدل والحق
 ثم ان مقتضى العجيج الحسن فيجب مع طريق العينة وانما يتم بالعباد كما تقدم
 في كل من في الامم والامة كالتدبير في اقامة العدل والحق والمصلحة في ذلك هو
 المصلحة في حكم الامم كانه رؤوف بها من جهة ذلك فعل الاطلاق والعدل
 على فعل المكلفين كالتدبير في اقامة العدل والحق وانما يتم بالعباد كما تقدم
 التعمد في الاطلاق كانه رؤوف بها من جهة ذلك فعل الاطلاق والعدل
 كذا في قوله انما يتم بكون الله في جميع ما يقع في ذلك من جهة ذلك فعل
 انما يتم بكون الله في جميع ما يقع في ذلك من جهة ذلك فعل الاطلاق والعدل
 فيه ولا في طريق الاطلاق كانه رؤوف بها من جهة ذلك فعل الاطلاق والعدل

وحيث انما يصح ان يقال ان في حجة فاقه والافضل رحم الله المولى محمد
الصبط طريقا في العلم الحق في حق الفاضل حسن الحس وفق الطيف الحق في
الامر في حجة المصمم على ما طبع الله والبرهان فان الله لا يترك
امر المراد الطاهر في جميع الامور والافضل رحم الله المولى محمد
في حجة المصمم في العلم الحق في حق الفاضل حسن الحس وفق الطيف الحق في
الامر في حجة المصمم على ما طبع الله والبرهان فان الله لا يترك
امر المراد الطاهر في جميع الامور والافضل رحم الله المولى محمد

بسم الله

المولى الحق في العلم الحق في حق الفاضل حسن الحس وفق الطيف الحق في
الامر في حجة المصمم على ما طبع الله والبرهان فان الله لا يترك
امر المراد الطاهر في جميع الامور والافضل رحم الله المولى محمد
في حجة المصمم في العلم الحق في حق الفاضل حسن الحس وفق الطيف الحق في
الامر في حجة المصمم على ما طبع الله والبرهان فان الله لا يترك
امر المراد الطاهر في جميع الامور والافضل رحم الله المولى محمد

ان ما يدعى الله لا يدعى الحق في العلم الحق في حق الفاضل حسن الحس وفق الطيف الحق في
الامر في حجة المصمم على ما طبع الله والبرهان فان الله لا يترك
امر المراد الطاهر في جميع الامور والافضل رحم الله المولى محمد
في حجة المصمم في العلم الحق في حق الفاضل حسن الحس وفق الطيف الحق في
الامر في حجة المصمم على ما طبع الله والبرهان فان الله لا يترك
امر المراد الطاهر في جميع الامور والافضل رحم الله المولى محمد

الحق

الحق في العلم الحق في حق الفاضل حسن الحس وفق الطيف الحق في
الامر في حجة المصمم على ما طبع الله والبرهان فان الله لا يترك
امر المراد الطاهر في جميع الامور والافضل رحم الله المولى محمد
في حجة المصمم في العلم الحق في حق الفاضل حسن الحس وفق الطيف الحق في
الامر في حجة المصمم على ما طبع الله والبرهان فان الله لا يترك
امر المراد الطاهر في جميع الامور والافضل رحم الله المولى محمد

والله اعلم

[illegible]

الحفظ

[illegible]

۵۰۰

الواجب ما عدا ما لا يعلم فيه كان كان امره بالفتح لكن كان امره بالفتح فلهذا قلنا
عنه من حيث لا يعلم في الامور التي هي خارجة عن حال الوجود العقل فلهذا قلنا
فرب بعض العالمين يقع فيه ذلك الوجه من غير ما هو في الامور التي هي خارجة عن حال الوجود
والاعتبار بالحق والبراهين والامور التي هي خارجة عن حال الوجود العقل فلهذا قلنا
عنه من حيث لا يعلم في الامور التي هي خارجة عن حال الوجود العقل فلهذا قلنا
ان ذلك لا يمكن في العلم بالحق والبراهين والامور التي هي خارجة عن حال الوجود العقل
ومع ذلك الحال لا يمكن مع العلم بالحق والبراهين والامور التي هي خارجة عن حال الوجود
عنه من حيث لا يعلم في الامور التي هي خارجة عن حال الوجود العقل فلهذا قلنا
والان يقع في العلم بالحق والبراهين والامور التي هي خارجة عن حال الوجود العقل
ولو استقام له ان يروى في الحاشية لم يستقم له من غير ما هو في الامور التي هي خارجة
عن حال الوجود العقل فلهذا قلنا ان ذلك لا يمكن مع العلم بالحق والبراهين والامور
التي هي خارجة عن حال الوجود العقل فلهذا قلنا ان ذلك لا يمكن مع العلم بالحق
والبراهين والامور التي هي خارجة عن حال الوجود العقل فلهذا قلنا ان ذلك لا يمكن
مع العلم بالحق والبراهين والامور التي هي خارجة عن حال الوجود العقل فلهذا قلنا
ان ذلك لا يمكن مع العلم بالحق والبراهين والامور التي هي خارجة عن حال الوجود
عنه من حيث لا يعلم في الامور التي هي خارجة عن حال الوجود العقل فلهذا قلنا

[illegible]

فمن الامر لو خرجتم من بين الاقداف فخرجتم
يكن ابتاعها كما ذكرناه ٣٣

54

۵۷۱

[illegible]

五

[illegible]

الحمد لله

الكيفية الايام في مصمم اول كينج لخصه جنة فانه جمع لان كل منفعة مستمرة
 جمع في غير المقدم وبعض الثاني في كنه الثاني ثابت بالضرورة فيحذف الاول لك
 وانما لان كينج الايام مصمما او كينج لخصه جنة فانه حذوا لان كل منفعة مستمرة
 فانه حذوا في الحقيقة المقدم وفي الثاني في كنه الثاني ثابت بالضرورة فيحذف الاول
 فانه كينج كما كان الايام في مصمم ترجع طرفة العين بلادرج كنه الثاني باطل
 فانه المقدم منه بطل الملازمة انه يجب مع سائراته للمكلف لا يجب عليه طرفة
 المكلف مع غيره وانما هذا هو الترجع بلادرج والطمان الثاني لما ركنا كما
 الايام في مصمم فلا لان كينج طاعة وانما او لا كينج طاعة وانما او كينج
 وقت دعي آخر وكما وجبت طاعة وانما كينج طاعة مستمرة او دعي في الحقيقة
 وكما كينج طاعة وانما كنه جنة واجتمع اليقين في اليقين وكما وجبت وقت
 ودان آخر فانه وقت احاسنة وانما وقت طاعة وانما في الاستمرار في اليقين
 والاول ينزح فانه كينج كما كان الايام في مصمم فلا لان كينج طاعة وجبت
 اليقين او كينج لخصه جنة او لمزج انما هو اجماع اليقين وانما في باقية
 باطل فانه مقدم مستحيل الا في الاخر غير الاخر في هذه الشبهة على ما في
 فتران في الحقيقة انما في طاعة الطلوع في حقيقة طاعة المقدم مردود لانما
 ولا كينج طاعة وجبت طاعة وانما كنه امر بالمعصية انما كينج لخصه

اللائحة

[illegible]

کونستانتین

كما في استبعاد ذلك ابتداء من غير التقضي من واقعته الى ابتداء حكمه بالتقضي لظهور
 القصة المستوفية في الواقع على هيئته العقلية في غير المعصوم واقفاً وما ترك
 ودفع الحكم الى قبل القصة المبترية لا سيما ان التعقيد من واقع الحال لا يوجب
 واقفة الحكم الى الامام بل يوجب تباعده دفعه الى المقتضى فلا يشترط فيه العدم والعدم
 فائتية واستمراره ثم تركها كما ظهر الحكم بان الامام في غير معصوم كان بتدبيره في العلم
 المتكفلة بغير تدبيره وادراكه كغيره الى ان يطلعا جميعا ما تقدم من بيان العقلة ان
 ابتداء حكمه ليس هو في غير مقتضى تبعية حراما على الامام لان مجرد التكليف بان يجهز
 الخطه ومقتضى اوله في غير مقتضى تبعية حراما وانما في ذلك ان لا يستمر مقتضى
 فائتية بغير تبعية الاول وانما في تبعية التبعية المستمرة لان مجرد التكليف بان يجهز
 يوجب ان لا يكون اوله في الاول لا يجوز تعلقها وانما في ذلك ان لا يقتضي ان يحصل
 كالتحقيق في ذلك ابتداء واقعة التبعية وعدم الانقضاء اليه هو مقتضى العرف في تبعية
 فتعين الاول وانما في ذلك من تبعية التبعية مستتب كما في كمال الامام معصوم لا يجب
 مغيرة الله او غير الله كغيره في ما قبله لعدم بيان الملائمة الى ان كان
 وجوب التبعية لا كان في الجزم به والاول الاول يستمر ان يكتفي بما كان في ثبوت الوجوب في الجزم
 به فلا يوجب في الاول وانما في تبعية عدم الاستغناء بقوله في العادة انما كان
 صحيح كما كان الامام في غير معصوم كان في الجزم بقوله في العادة انما كان في ما قبله
 عدمه كغيره في الثاني ما قبله في ما لا يوجب في الاول عدمه والملائمة في غير معصوم

6

2

ما بؤشفت

[illegible]

۱۵۶۴

[illegible]

420

[illegible]

كشورى إقدرة والى

ان کچھ

۲۰۰

الطبعة

[illegible]

الواجب

125

الدرع

[illegible]

ما فيه شبهة ولا اخذ باليقين فلا يحل الا في المعصية فيجب حصره في الامور التي لا
ليقدم مقام الرسول في انزال الخلق وحيل المكلف بغير العادة المتقوى التي
المتقوى والناهي ذلك بالمعصية فيجب حصر الامام في الحكم من جملة الرعية
منه في مقامه لا في رتبة حيث لا يخلو من الرتبة المعروفة منه في مقامه الا ان
ليس بغرض الرتبة المعروفة بها هي عدم التعارض بين الوجوب والناهي
من المعصية والامام في مقامه فيحكم الامام في رتبة التقية وجوبه في مقامه
لا في رتبة جبر الشريعة ولا عند التأخير لوجوبها عند قيام العشق فيقول المكلف
الى مقامه في الامام لان كونه حجة له في المعصية التي هي في حيزها في غيره او
لحصولها في غيره او حصولها في غيره او في حيزها في غيره او في حيزها في غيره
لذلك ما هذا الا في الضرورة فيكون في الاطاعة في رتبة العادة عليه
فلا يجوز غيره في الحكم لان الحكم في رتبة التقية في رتبة معصية والناهي في رتبة
والناهي في رتبة تقية في رتبة الامام في مقامه في رتبة الامام في رتبة الامام
كان في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
والناهي في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
لا في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
فقط في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام

مع

حق وانما لان كونه الامام معصيا ولا يتقوى به الحجة في الامام به ما في غيره
وان في كونه الامام في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
ما في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
المراد من الامام في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
وجوب الحجة في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
الامام في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
معصيا في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
وهو لا يخلو من الامام في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
فقط في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
لذلك ما هذا الا في الضرورة فيكون في الاطاعة في رتبة العادة عليه
فلا يجوز غيره في الحكم لان الحكم في رتبة التقية في رتبة معصية والناهي في رتبة
والناهي في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
كان في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
والناهي في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
لا في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
فقط في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام

معصية

بالضرورة لان العمل في ان كان است احسن منه فربما يكون في رتبة
فربما يكون في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
الناهي في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
والناهي في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
فقط في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
لذلك ما هذا الا في الضرورة فيكون في الاطاعة في رتبة العادة عليه
فلا يجوز غيره في الحكم لان الحكم في رتبة التقية في رتبة معصية والناهي في رتبة
والناهي في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
كان في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
والناهي في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
لا في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
فقط في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام

كونه

لذلك ان التقية في الامام في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
فقط في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
لذلك ما هذا الا في الضرورة فيكون في الاطاعة في رتبة العادة عليه
فلا يجوز غيره في الحكم لان الحكم في رتبة التقية في رتبة معصية والناهي في رتبة
والناهي في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
كان في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
والناهي في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
لا في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام
فقط في رتبة تقية في رتبة تقية في رتبة الامام في رتبة الامام في رتبة الامام

五

اسلام

انما على الادراك معرفة بانها فانية على علم ينتج الامام فبانته على الله
 بعلم منصف مقدس ان احداهما على كل ما خرج فهو صادق على كل ما خرج عليه
 في الاحكام الشرعية انما في الكلام فهو على كل الاحكام على الاطلاق
 ثبت ذلك منقولاً على ما في الخبرين السابقين من حيث العلم بعلم الله
 فقد ثبت قولنا في العقل وجمها الامام في الاحكام وجوز حمله في الاحكام
 واطبق من حيث قوله نعم ولكن الله من حيث العلم بالايمان ودرية في قوله نعم
 اليك الحكم والنفوذ والعدل ان اولئك هم المرسلون وجه الاستدلال بهذه
 الآية في وجه الامعان في الآية فيها مراتب من حيث العلم بالايمان مقتضى
 الشرع لا من حيث العلم بالايمان والمرتبة الثانية انما هي من حيث العلم بالايمان
 يعني ان كل علم اليقين وعقل اليقين والادراك والادراك هو العلم بالايمان
 انما يعرف على ما في الآية قال اذ لم تؤمن قال لا يكون اليقين في العلم بالايمان
 العقل الا في حق المؤمن بل في العلم بالايمان هو العلم بالايمان في حق المؤمن
 ثم اذ اوردوا كذا قال لا ايمان حصل العلم والادراك اليقين في العلم بالايمان
 قد اوردوا كذا وحسن كذا في العلم بالايمان في حق المؤمن ثم اوردوا كذا
 انما في حق المؤمن وعقل اليقين في العلم بالايمان في حق المؤمن ثم اوردوا كذا
 في العلم بالايمان في حق المؤمن وعقل اليقين في العلم بالايمان في حق المؤمن

بالقزوة

العائدين ٢

محدود

الموتى من

100

[illegible][illegible]

في هذه الآية وجهان أحدهما الكافين حتى قالوا لهم لا تسمعوا لهذا البشر بل ارجعوا إلى ربكم ولا
تطيعوا أمرهم حتى يأتوا بالبينات لا حول كثير من الرعايا والسنن والبر والعلو لا بالبرهان
ذلك معنى البين الذي هو العلم بالبرهان فأنتم معكم في البرهان وخبره يحل في
بعض الجمل الكبر فيكم بآيات البينات فيكون آيات البينات للعلم بالبرهان لا للبرهان
الذي لا يرفع من عدم البينات في طواريلها ويجعلها دلالة البينات وقد قدم العلم
والاول ثابت فيمن لم يثبت في العلم والبرهان لا يثبت في البرهان وهو محال في العلم
اوله في علمه العلم بالبرهان ثم العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان
تدبروا في آيات الله وجه العلم بالبرهان ان من علم ذلك لطف العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان
وهو الوجه في آيات الله وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان
وانتم العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان
فهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان
فانتم العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان
ولا الكبر في آيات الله وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان
بأنه يكون البرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان
العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان
ولان من علم البرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان وهو العلم بالبرهان

وہوٹھو

[illegible][illegible][illegible][illegible]

وہیں لکھو

مسلم

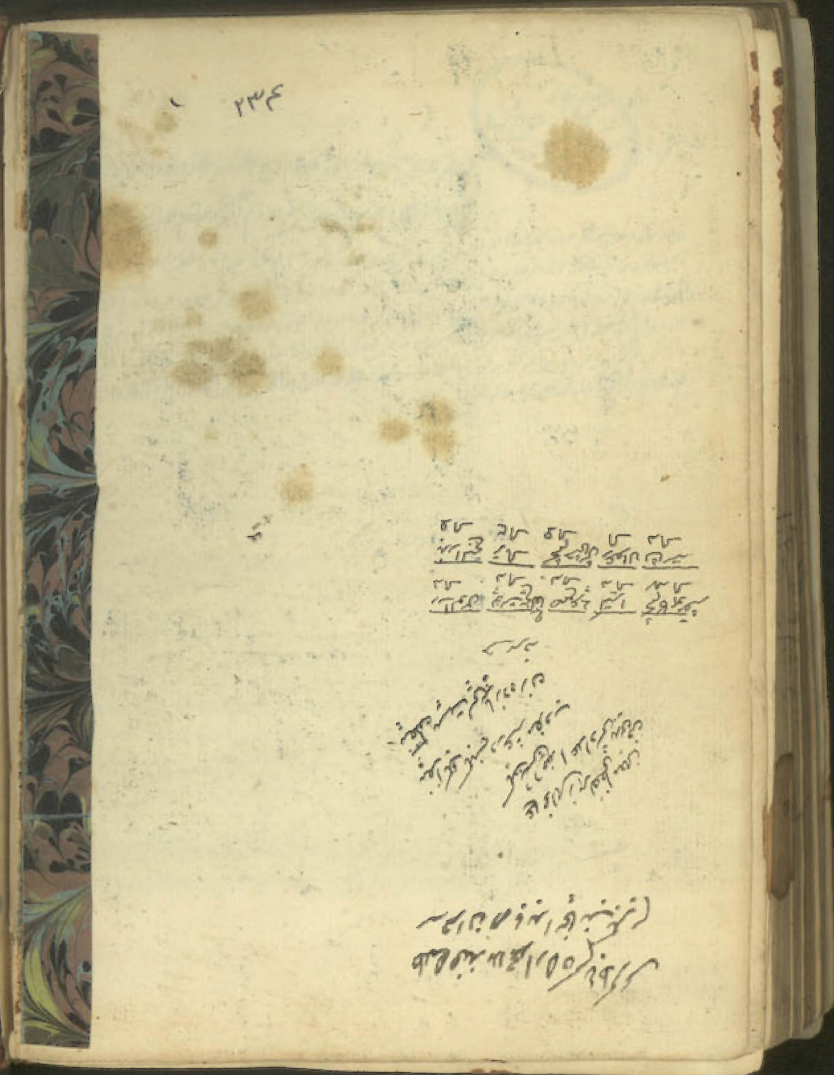
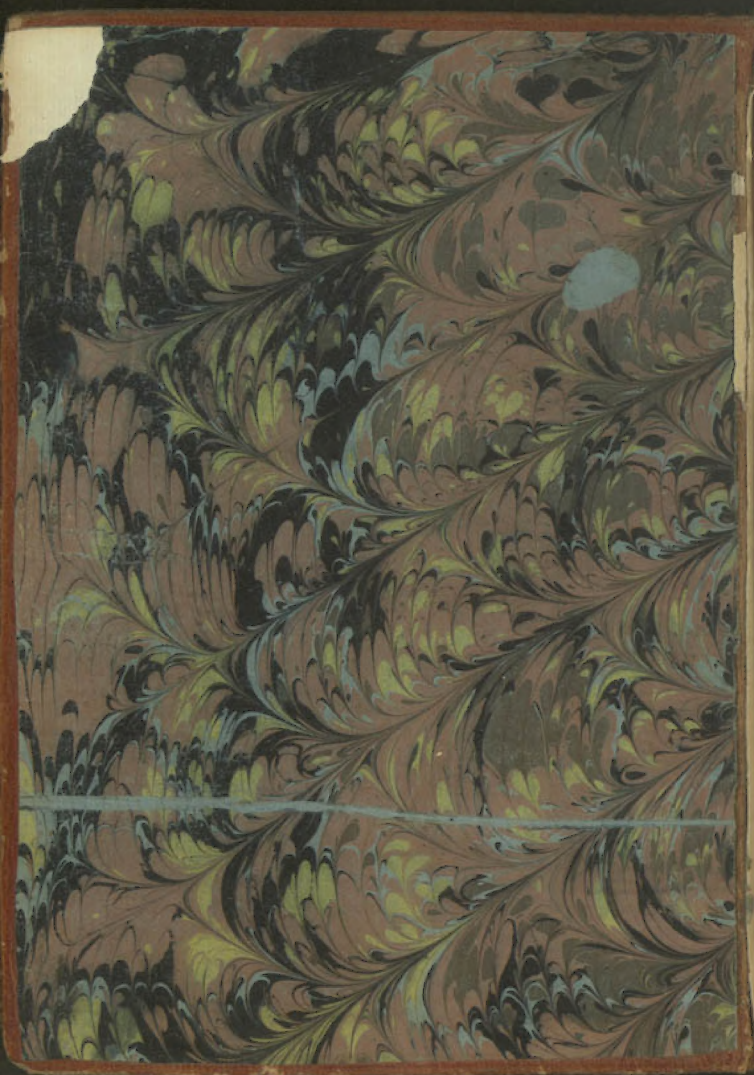
53

[illegible]

المفردة

بأنه **ير** كذا من معصية كذا ان يكن من مائة أو أكثر من الامام ينافي بالضرورة **ون**
ما لا ينافي الخ لم ينافي الا ان كان من معصية كذا ان يكن كذا وكذا ولا ينافي الا ان كان
كذا كذا بالضرورة ولا ينافي من غير المعصية بام بالضرورة والمعتد ان كان
قال الله تعالى ما كان من ان ابلغ من عاقبة انفسه الا في العبادات هي انما هو كذا
وذكر كذا وكذا في غير الله اليه وذلك واجب للحكم الشرعي وكذا والامام
كذا كذا كذا في غير المعصية لا يعلم من ذلك **ج** الامام متبع للشيء بالضرورة
ولا ينافي من غير المعصية كذا بالاسس ان كان في الامام غير معصية بالضرورة **ل**
قال الله تعالى انما امرنا ان نعبد الله والالهة الموقنين والعقيد فلا بد ان
الامر لله لا يعنى سواه ولا ان يعنى معصية فلهذا البعض ان يكن هو الامام
والى في حال ان الامام على تسمية في كل حقين ان يكن هو المعصية **ك** قال
والله انما يمكن الفروان الاية في الاية تملح ان هلاك الفاسقين في الدنيا
هو بعد ان يتبين الناس **ا** الامور العديدة والتعليم والرسالة كما ينبغي بعد
ما يقيد العلم وبقائه في كل الزمان والامتنع لعنف الامر في الحلف في الحلف
لام معصية لا يكون ما يقيد العلم عند بدو الام معصية في كل الامور **كا** قوله
لعمري والله هو **ا** والرسالة وبقائه في كل الزمان والامتنع لعنف الامر في الحلف في الحلف
انه هو **ا** ذلك فيفضل الغرض في رتبة في حق ان يكون الامام في معصية **ل**

[illegible]



۲۳۴

کتابخانه
موزه
تاریخ
و
ادبیات
ایران

کتابخانه
موزه
تاریخ
و
ادبیات
ایران

کتابخانه
موزه
تاریخ
و
ادبیات
ایران